

5968
SIA

هل يسوى الذيق يعلمون و الذين لا يعلمون

رسالة

في مسائل

لمعلم الثاني الحكيم ابي نصر محمد بن محمد بن

اوزاغ بن طرخان الفارابي رحمه الله وجعل

الجنة مثواه المتوفى سنة تسع

و ثلاثين و ثلاث

ملئمة محبوبة

الطبعة الاولى

مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائن في المد

بحر و سة حيد رآباد الدكن حرسها الله

عن الشرور ما ظهر منها و ما بطن

(سنة ١٣٤٤ هـ - ١٩٢٦ م)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(حامد ومصلّي)

هذه مسائل منفردة سئل عنها الحكماء الفيلسوف

المعلم الثاني ابن نصر الأرابي

(١) (سئل عن الألوان كيف تحدث في الاجسام وفي اي الاجسام تحدث *

(فقال) انما تحدث في الاجسام التي هي تحت انكسار والفساد ولبس الاجسام

العالية الوان ولا ايضا للاسطقسات والاجسام البسيطة *

(هذا رأي) كثير انقدماء الا ليسير منهم فانهم فائروا ان الارض من سائر

الاسطقسات سوداء اللون وان للنار اشراؤها وانما تحدث في الارض في الاجسام

المركبة عن اهتزاز الاسطقسات فاي جسم مركب الغالب عليه النارية فان لونه

يكون ابيض واي جسم مركب الغالب عليه الارضية فان لونه يكون اسود

ثم على حسب ذلك تحدث الألوان المتوسطة على المقادير التي يوجهها الامتزاج *

(وسئل

(وسئل) عن اللون ماهو (فقال) هو نهاية الجسم المستشف بما هو مستشف (٢)
وظهور اللون انما يكون في بسيط الجسم ولما جسم نهايتان (احدهما) البسيط
وهي له بما هو جسم (والاخرى) اللون وهي له بما هو مستشف *

(وسئل) عن الممازجة ماهي (فقال) الممازجة هي فعل كل واحدة من الكيفيتين (٣)
في الاخرى وانفصال كل واحدة منهما عن الاخرى *

(وسئل) عن ماهية الجن (فقال) ان الجن حي غير ناطق غير مائت و ذلك (٤)
على ما توجهه القسمة التي تبين منها حد الانسان المعروف عند الناس اعني الحي
الناطق المائت وذلك ان الحي منه ناطق مائت وهو الانسان ومنه ناطق
غير مائت وهو الملك منه غير ناطق مائت وهو البهايم ومنه غير ناطق غير
مائت وهو الجن *

(فقال السائل) الذي في القرآن من انص هذا وهو يونا (استمع فردن اجن
فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا) والذي هو غير ناطق كيف يسمع وكيف يتول ؟
(فقال) ليس ذلك بمناقض وذالك ان السمع والقول يمكن ان يوجد لاجب
من حيث هو حي لاننا نقول راءه يميز تمييزا يميز به القلق وزى كذيرا
من البهايم لا قول لها وهي جهة رصوب الانسان مع هذه البهائم طبع هو له تمييز
من حيث هو حي بهذا النوع كذا صرت كل نوع من انواع الحي لا بشيء
صوت غيره من الانواع وكذا هذا فمعرفة هذه المقاطع الذي الانسان
مخالف لاصوات غيره من اراعي الخمر ان *

(واما) قولنا غير مائت فالمراد بذلك خفيه بتولاه تعالى (رب اطرني
الي يوم يبعثون) قال فانك من المنظرين *

(وسئل) عن معنى التخالخل والنكاف ماها وقعت اي بقوله لم يدخلخل (٥)

(فقال) هما تحت مقولة الوضع وذلك ان (التخلخل) هو تباعد اجزاء الجسم في وضعها بعضها عن بعض حتى يوجد فيما بين تلك الاجزاء اجزاء اخرى من جسم آخر (والتكاتف) هو تقارب اجزاء في وضعها بعضها من بعض *

(٦) (وسئل) عن الخشونة والملاسة ما هما وتحت اي مقولة هما داخلتان *

(فقال) تحت مقولة الوضع وذلك انهما وضع مالا اجزاء السطح (فالخشونة) هي وضع اجزاء سطح ما لارتفاع ولا خفض (١) والملاسة هي وضع اجزاء سطح الجسم من غير ارتفاع ولا انخفاض *

(٧) (وسئل) عن الاشياء الكثيفة ايها يقارنها الصلابة وايها يقارنها اللين *

(فقال) الاشياء الكثيفة اذا وجد لاجزائها اتحاد واتصال بعضها ببعض باحكام حدثت منها الصلابة واذا لم يوجد لاجزائها اتحاد ولا احكام حدث منها اللين ومن خاصة الصلب ان ينفل بعسر ويفعل بسرعة ومن خاصة اللين ان ينفل بسهولة ويفعل بعسر *

(٨) (وسئل) عن الحفظ والفهم ايها افضل (فقال) الفهم افضل من الحفظ وذلك ان

(الحفظ) فعله انما يكون في الالفاظ اكثر وذلك في الجزئيات والاشخاص وهذه امور لا تكاد تتناهي ولا هي تجدى ولا تميز لا باشخاصها ولا بانواعها والساعى فيما لا يتناهى كباطل السعى (والفهم) فعله في المعاني والكليات والقوانين وهذه امور محدودة متناهية وواحدة للجميع والذي يسعى في هذه الامور لا ينحو من جدوى (وايضاً) فان فعل الانسان الخاص به القياس والتدبير والسياسات والنظر في العواقب فاذا كان معول الانسان فيما يحتره ويعرض له على جزئيات حفظها لا يأمن الغلط والضلال اذ الاسور باشخاصها لا يشبه بعضها بعضاً بجميع الجهات ولعل الذى يمرض له حفظها

لا يكون من جنس ما حفظه (واذا كان) معوله على الاصول و السكيات
وعرض له امر من الامور امكنه ان يرجع بفهمه الى الاصول فيقبس هذا
بهذا فقدتين ان الفهم افضل من الحفظ *

(وسئل) عن العالم هل هو يكون فاسدا ام لا وان كان مكوونا فاسدا فهل (٩)
يكون كونه و فساد ه بكون و فساد سائر الاجسام ام هو نوع آخر
و كيف ذلك *

(فقال) الكون في الحقيقة هو تركيب ما اوشيه بالتركيب (والفساد) هو
انحلال ما اوشيه بالانحلال وان قيل مسكان التركيب والانحلال الاجتماع
والافتراق جاز ذلك ايضا وكل ما كان تركيبه من اجزاء اكثر كان زمان
تركيبه اطول و كذلك ما كان انحلاله باجزاء اكثر كان انحلاله في زمان
اطول وكل ما كان من هذين ذا اجزاء اقل كان زمانه في التركيب
والانحلال اقصر *

(واقل ما يقع عليه) التركيب والانحلال شيان لان الشيء الواحد لا تركيب
فيه ولا انحلال ولا يجوز التركيب والتحليل الا في الزمان وللزمان بدؤ وبدو
هو الاول المحض وبدؤ الشيء غير الشيء و التركيب والتحليل الذي يحدث
اشيئين فقط انما يكون في الآن المحض والذي يكون لاشياء اكثر من
اثنين انما يكون في زمان وطول ذلك الزمان وقصره يكون بحسب كثرة
فلك الاشياء وقتها واجزاء العالم مثل الحيوان والنبات وغير ذلك - نى
مركبة من اشياء اكثر من اثنين فكونها و كذلك فسادها لاجل الكثرة التي في
اجزائها وبساؤها في زمان وكل العالم انما هو مركب الحقيقة من بسيطين ز
المادة والصورة المحضتان فكونه كان دفعة بلا زمان على ما بينا وكذلك يكون

فساده بلا زمان *

(ومن البين) ان كل ما كان له كون فله لا محالة يكون فساد فقد بينا ان العالم بكيته متكون فاسد وكونه وفساده لا في زمان واجزاء العالم متكونة فاسدة وكونها وفسادها في زمان والله تبارك وتعالى الذي هو الواحد الحق مبدع الكل لا كون له ولا فساد *

(١٠) (وسئل) عن الاشياء العامة كيف يكون وجودها وعلى اي جهة (فقال) ما كان وجوده بالفعل بوجود شيء آخر فوجوده على القصد الثاني فوجوده بالعرض ووجود الاشياء العامة اعني الكليات انما يكون بوجود الاشخاص فوجودها اذا بالعرض (ولست اعني) بقولي هذا ان الكليات هي اعراض فيلزم ان تكون كليات الجواهر اعراضا لكني اقول ان وجودها بالفعل على الاطلاق انما هو بالعرض *

(١١) (وسئل) عن مقولة يفعل وعن الانفعال المذكور في الكيفية هل هما واحد ام مختلفان وان كانا واحدا فلم جملا في موضع جنسا عاليا وفي موضع آخر داخلا تحت جنس عال آخر *

(فقال) هما مشتركان بمعنى مختلفان بزمان (فالذي) يشتركان فيه هو العرض على سبيل اشتراك الاسم (وانما اني) بالتي يختلفان فيها هي جميع ما ذكر في قاطيع غورياس عند وصفه مقولة يفعل وفي بعض القول في الكيفية (ثم شرح) ذلك فقال ان للجوهر مع الكيفية حالا وهو الكون الذي يبتدى فيه من العدم الذي هو متقابل الصورة وينتهي الى الصورة بالقبول (او نقول) في الجملة انه ينتهي من القوة الى الفعل وذلك السلوك هو يفعل واذا حصل في الصورة او حصلت الصورة فيه شئت لا تخلو تلك الصورة من ان تكون اما ثابتة فتسمى كيفة

كيفية انفعالية واما سرية الزوال فتسمى انفعالا ثم انه لما وجد ذلك السلوك عاملا لاشياء كثيرة جعل جنسا عاليا بعمومه وجعل الالفعال باضافة الكيفية اليه حتى قيل كيفية انفعالية نوعا من انواع الكيفية *

(وسئل) عن الاسم المشكك ماهو فقال الاسماء على ضربين (ضرب) منها (٢) السواء سميت بها امور لم تقصد بتلك التسمية لمعنى واحد معلوم وهى الاسماء المشتركة المنفعة (والضرب الآخر) اسماء سميت به الامور قصد بتلك التسمية معان معلومة وهى تنقسم ايضا (قسمين) قسم منه اسماء لا امور قصد بتلك التسمية معان معلومة والمسميات لا تتقدم ولا تأخر فى ذلك المعنى وهى المتواطئة اسمائها (وقسم) آخر اسماء لا امور قصد بالتسمية معان معلومة والمسميات تتقدم وتأخر تحت تلك الاسماء وهى الاسماء المشككة مثل الجوهر والعرض والقوة والفعل والنهى والامر وما اشبهها *

(وسئل) عن العرض كيف يحمل على الاجناس التسعة العالية بالتقدم والتأخر (فقال) ابن الكم والكيف هما بذاتيهما عرضان لا يحتاجان فى ثبات ماهيتهما الا الى الجوهر الحامل لهما فقط (واما المضاف) مثلا فلان ثبات اينته (١) انما تكون بين جوهر وجوهر او بين جوهر وعرض او بين عرض وعرض وعرض حاجته فى ثبات ذاته الى اشياء اكثر من جوهر فكل ما كان حاجته فى ثبات ذاته الى شئ واحد فهو فى اينته اقدم واحق باسم الاينية من الذى حاجته الى اشياء اكثر *

(وسئل) عن الجوهر كيف يحمل على الجواهر بالتقدم والتأخر (فقال) ان الجواهر الاولى التى هى الاشخاص غير محتاجة فى وجودها الى شئ سواها (واما الجواهر) الثوانى كالانواع والاجناس فهى فى وجودها محتاجة الى

الأشخاص فالأشخاص إذا أقدم في الجوهرية واحق بهذا الاسم من الكليات :

(وحدة) أخرى من جهات النظران كليات الجواهر لما كانت ثابتة قائمة باقية والأشخاص ذاهبة ومضمحلة فالكليات إذا أحق باسم الجوهرية من الأشخاص وفي كلا النظريتين تبين أن الجوهر يحمل على ما يحمل عليه بالتقدم والثاني خريف إذاً اسم مشكك *

(١٤) (وسئل) عن اكتساب المقدمات لكل مطلوب كيف ينبغي أن تكتسب وفيماذا ينبغي أن تنظر (فقائل) أن لكل مطلوب محمولاً وموضوعاً هما ضدها وجزءها والأجزاء التي تحمل على الشيء سبعة (جنس الشيء) و(فصله) و(خاصته) و(عرضه) و(وحده) و(رسمه) و(ماهيته) وهذه السبعة بعينها هي التي توضع للشيء وتحصل من ازدواجاتها ثمانية وعشرون ازدواجاً ثم يطرح منها اقتراحان لاجل أن السالبة الكلية تنعكس إلى ذاتها فإذا لم تطرح تكون مكررة فيبقى ستة وعشرون اقتراحاً و(الازدواج) مثل أن يقترب المحمول بمحمول الموضوع أو محمول الموضوع بمحمول المحمول أو محمول الموضوع بموضوع المحمول بموضوع الموضوعية (أي كان) موضوع المطلوب نوع الأنواع فإنه لا ينظر حينئذ في موضوع لأن موضوعه أشخاص والفيلسوف لا يكثر بها (وذكر) موضوع المطلوب شخصاً فإنه ينبغي أن ينقل الحكم إلى نوع ذلك الموضوع في هذا الموضوع إيتيين منفعة الشكل الثاني أو ماصورته سورة التبيين الثاني وذلك أنه إذا نظر في مبادئ المحمول ومحمولات الموضوع وذكر ذلك من هذا هو الشكل الثاني وكذلك إنتاج السالبة والموجبة

الجزئيتين واما يكون بالشكل الثالث او ما صورته صورة الشكل الثالث ولولا ذلك لما كان بهذين الشكلين انتفاع بعد ما بين الحكيم ان المطالب اربعة وهى الموجبة الكلية والسالبة الجزئية والسالبة الكلية والموجبة الجزئية وقد تبين في الشكل الاول *

(و سئل) عن هذه القضية وهى قولنا ان الانسان موجود هل هى ذات محمول ام لا (فقال) هذه مسألة قد اختلف القدماء والمتأخرون فيها (فقال) بعضهم انها غير ذات محمول (وبعضهم) قالوا انها ذات محمول * وعندي ان كلا القولين صحيحان بجهة وجه (وذلك) ان هذه القضية وامثالها اذا نظر فيها الناظر الطبيعي الذى هو فطن في الامور فانها غير ذات محمول لان وجود الشئ ليس هو غير الشئ والمحمول ينبغى ان يكون معنى يحكم بوجوده ونفيه عن الشئ فمن هذه الجهة ليست هى قضية ذات محمول (واما اذا نظر) اليها الناظر المنطقي فلانها مركبة من كلمتين هما جزءاها وانها قابلة للصدق والكذب فهى بهذه الجهة ذات محمول والقولان جميعا صحيحان كل واحد منهما بجهة *

(و سئل) عن المتضادات وهل اليباض عدم للسواد ام لا (فقال) ليس اليباض بعدم للسواد وبالجملة ليس شئ من المتضادات هو عدم ما للضد الآخر نكن في كل واحد من المتضادات عدم الضد الآخر لانه لو لم يكن في كل ضد عدم الضد الآخر لما استحال الجسم من ضد الى ضد *

(و سئل) عن مقولة يفعل وينفعل قال اذا لم يمكن ان يوجد احدهما (١٨) الامع الآخر مثلا انه لا يمكننا ان نتصور يفعل الامع ينفعل وكيف لا يتصور ينفعل الامع يفعل فهل هما من باب المضاف ام لا *

(فقال) لا لانه ليس كل شئ يوجد الامع شئ آخر فهما من باب المضاف

لأننا لا نجد التنفس الاعم الرئة ولا النهار الاعم طلوع الشمس ولا العرض الاعم الجوهر ولا الجوهر الاعم العرض ولا الكلام الاعم اللسان (وبالجملة) ليس شيء من ذلك من باب المضاف لكنها داخلة في باب اللزوم واللزوم (منه) ما يكون عرضيا (ومنه) ما يكون ذاتيا فالذاقي مثل وجود النهار مع طلوع الشمس والعرضي مثل مجيء عمر وعند ذهاب زيد (ومنه) ايضا ما هو تام اللزوم (ومنه) ما هو ناقص اللزوم *

(والتام) هو ان يوجد الشيء بوجود شيء آخر وذلك الشيء الآخر يوجد ايضا بوجود الشيء حتى يتكافيا في الوجود مثل الاب والابن والضعف والنصف *

(١٩) (و الناقص اللزوم) هو ان يوجد شيء بوجود شيء آخر وليس اذا وجد ذلك الشيء الآخر وجد الشيء الاول وذلك مثل الواحد والاثنين فانه ما وجد الاثنان وجد الواحد وليس اذا وجد الواحد وجد الاثنان لا محالة *

(٢٠) (وسئل) عن هذين الجنسيتين اعني يفعل ويفعل هل هما يتكافيان في لزوم الوجود حتى اذا وجد احدهما ايهما اتفق وجد الآخر *

(فقال) لا لانا كثيرا مانجد يفعل ولا يكون هناك انفعال وذلك حتى لا يكون القابل متهيئا لقبول الفعل واما متى وجد يفعل فلا بد من ان يوجد يفعل *

(فقال) السائل اذا كان معنى يفعل هو ان يؤثر ومعنى يفعل هو ان يتأثر فلم يجمعهما الحكيم تحت مقولة لكنها مما جملا جنسين عالين بسيطين (فقال) ليس كل الاجناس العشرة بسيطة عند قياس بعضها ببعض وانما هي بسيطة عند قياسها الى مادونها *

(اما البسيطة) المحضة من هذه العشرة فهي اربعة الجوهر والكم والكيف والوضع

و الوضع (فاما يفعل وينفعل) فهما مما يحدثان بين (الجوهر والكيف)
وهتى واين يحدثان بين (الجوهر والكم) و (له) يحدث بين الجوهر والجوهر
المطيف به ككله او بعصه (والمضاف) يحدث بين كل مقولين من العشر وبين كل
نوعين من مقولة من المقولات العشر فهو لذلك داخل من جهة اوجهات في
المقولات (ولا نقول) كذلك لانه حيثئذ يظن انه نوع من انواع بعضها
او كلها بل نقول ان المضاف يوجد في جميع الاجناس *

(وسئل) عن مقولة المضاف هل هي منقسمة الى انواع ذاتية ام لا وان (٢١)
كانت منقسمة فما انواعها (وذلك) اناقسمناه الى ما يرجع بعضها على بعض بحرف
(ب) والى ما يرجع بعضها على بعض بحرف (ا) والى ما يبقى عند الرجوع حرف
النسبة واحدا والى ما يتبدل فهذه قسمة تحدث عنها انواع في اللفظ لا في المعنى *
(فقال) ليس هذه التي عدت بانواع مقولة المضاف على ما ظنه بعض
الناس ولا مقولة الكيف ايضا منقسمة الى ما في كتاب قاطيفورياس من
الاربعة التي هي الحال و الملكة والقوة و اللاقوة و الكيفيات الانفعالية
والانفعالات و الشكل والخلفة و لا مقولة الكم ايضا منقسمة الى المذكورة
في المقولات من العدد والقول والزمان والسطح والجسم والخط والمكان
وذلك ان حال الانواع في القسمة بالفصول المقومة غير هذه الحالة *

(ولا الجنس) ينقسم بالقسمة الصحيحة الا الى قسمين فقط ثم كل واحد من
القسمين ينقسم الى قسمين آخرين ثم على هذا الترتيب الى ان ينتهي الى انواع
وهذه المعدودة في كل واحدة من هذه المقولات هي اكثر من اثنتين *

(والاولى) في مقولة المضاف اذا قسمت ان يقال ان المضاف ما يحدث بين انواع
مقولات عدة ثم توضح انواع المضافات لا على هذا السبيل بتعديد

فصوله المقومة لأنواعها ونحن ذاكرون هذه الفصول في تفسيرنا لكتاب المقولات على ما يحتمله الاستقصاء في ذلك الكتابات ان شاء الله تعالى *

(٢٢) (وسئل) عن الحركة ما حدها (فقال) ليس للحركة حد لأنها من الأسماء المشككة اذ هي مقولة على النقلة والاستحالة والكون والفساد ولكن رسمها ان يقال انها خروج ما هو بالقوة الى الفعل *

(٢٣) (وسئل) عن الحركة هل هي من الأسماء المشتركة ام هي جنس لتلك المعاني الستة التي يذكرها الحكميم في قاطينغورياس وان كانت جنسا ففي الاجناس العالية هي *

(فقال) ليست الحركة من الأسماء المشتركة اذ الأسماء المشتركة لا تقال على بعض المعاني التي تحتها باستحقاق اكثر من استحقاق البعض ولا بتقديم ولا تأخير والحركة تقال على النقلة باستحقاق ما يقال على الاستحالة (والحكميم) لما وجد الاستحالة وهي تغير يمرض للجوهر في كميته والزيادة والنقصان هما تغيران يعرضان للجوهر في كميته ووجد النقلة وهي تغير الجوهر في مكانه شبه تلك التغيرات بهذا التغير فسمى الجميع حركة فالنقلة اذاً أولى بهذا الاسم واقدام وهذه الباقية اشد تأخرا فيه واقل استحقاقا فهي اذاً من الأسماء التي تقال على ماتحتها من المعاني بتقديم وتأخير وليست هي بجنس ماتحتها اذ بعض منها في السمية والبعض في الكيفية والبعض في الاين وليس شيء من الاجناس يحوى هذه الاجناس الثلاثة *

(٢٤) (وسئل) عن المحمول والموضوع المستعملين في كتاب القياس من اي الأسماء هما (فقال) انها من الأسماء المنقولة وذلك ان الفلاسفة لما وجدوا الاجسام بوضع بعضها ويحمل عليها البعض نقلوا هذا المعنى الى صناعتهم فسموا الجوهر موصوفا

موضوعاً وما يطرأ عليه من الاعراض محمولات (ثم انهم) لما انشاؤا صناعة المنطق ووجدوا الحكم والمحكوم عليه شيئين بالجوهر والعرض المحمول فيه سموها المحمول والموضوع من غير ان يعتبر فيهما الجوهر ولا العرض بل قد يكون جوهرًا وقد يكون عرضاً وانما يعتبر في صناعة المنطق الحكم والمحكوم والخبر والخبر فقط *

(وسئل عن الفصول هل تكون داخلة تحت المقولة التي يكون منها الجنس (٢٥) والنوع او تكون خارجة عنها من مقولة اخرى (فقال) فصول كل جنس وكل نوع هي لا محالة داخلة تحت المقولة التي فيها ذلك الجنس وذلك النوع والذي يوهمك ان الفصل قد يكون من مقولة اخرى سوى المقولة التي منها الجنس والنوع هو انك وجدت التغذي مثلاً والنطق في الجوهر فظننت انهما فصلان في الجوهر وهما في ذاتهما عرضان وليس الامر كما ظننت وذلك ان الفصل بالحقيقة هو الناذي والناطق لا النطق والا غتذاء *

(ولعل ظاناً يظن ان الناطق والناذی هما نوعان وليس الامر كذلك بل النوع هو الجسم الناذي والجسم الناطق ومن سمى النوع الذي هو الحي الناطق باسم الناطق وحده فانما ذلك على السبيل الذي اذكره وهوان الانسان اذا صادف نوعاً من الانواع واراد ان يعبر عنه ويميل الى الاختصار عبر عن جملة لا بالحد كله لكن بالفصل الاخير الذي هو المقوم لذلك النوع فالشأن ما يقع الا شكاً *

(وسئل عن المساوي وغير المساوي هل خاصة للكم والشيء وغير الشيء (٢٦) هل خاصة للكيفية (فقال) الاولى عندي ان جملة هذا القول ليس هو خاصة لواحد من اثنين المقولتين اعني الكم والكيفية لان الخاصة انما تكون شيئاً

واحد كالضحك والصيل والجلوس وغيرها الا انا اذا رسمنا الرسم وهو قول
يعبر عن الشيء بملا يقوم ذاته خاصة فان كل واحد من المساوى وغير المساوى
هو خاصة للكم وكذلك كل واحد من الشبيه وغير الشبيه خاصة للكيف
وجملة قولنا مساو وغير مساو هو رسم للكم وجملة قولنا شبيه وغير شبيه
رسم للكيفية *

(٢٧) (وسئل) عن مقولة (له) وما رسم به ان النسبة التي بين الجوهر وبين ما يطيف
بكله او بعضه ويتقل بانتقاله هل هو رسم صحيح وبجميع ما يدخل تحت هذه
المقولة (فقال) هو رسم صحيح واما قوله له علم وله صوت وله لون فان هذه اللفظة
اعنى له هو اسم مشترك باشتراك ما ينسب كل شيء للجوهر الى الجوهر
ايوه قوله من بين هذه هي النسبة التي تثبت بين الجوهر وبين ما يطيف به
كله او بعضه من الخاتم والنعل والملابس وهي من الاجناس الستة التي توجد
فيها حادثة بين الشئين مثل المضاف ومثل الاين ومثل متى (فاما مقولته)
حتى وجود الصوت والعلم واللون وغير ذلك فهي بحقائقها من مقولة الكيف
وهي من مقولة اخرى لا يقال به *

وبالحكمة فان الحكميم لما بحث عن حقائق الامور الموجودة وجد هذا الجوهر
الذي له انظر اعليه الاعراض وتبطل عنه وهو باق فوضعه حاملا للاعراض
ثم بحث عن الاعراض كم اجناسها فوجد الجوهر ذا مقدار ما جعل ذلك
اعراضا كما وصيره مقولة ثم وجد للجوهر اجزاء لا تتغير من بعضها الى بعض
فقال ان له لونا وله علما وله قوة وله انفعالا وله فضيلة وله خلقا وله شكلا وكل
شخص من الجوهر يشبه شخصا آخر في واحد مما ذكرناه ولا يشبهه بفعل
ايضا احسن او هو الكيف وصيره مقولة ثم وجد الجوهر الواحد ينسب الى

جواهر آخر باسم اولفظ اذا لفظ به يتحد بالجواهر آخر ويعرف بمعرفته حتى يصير هذا الجوهر باتحاد ذلك الجوهر الآخر به في ذلك اللفظ ذلك الشيء الذي عبر عنه مثل الاب والابن والصادق والشريك والمالك وغيرها فجعل ذلك ايضا جنسا وهو المضاف وصيره مقولة ثم وجد الجوهر في زمان حتى يستل عن زمانه فيدل على ذلك الزمان الذي كان فيه ذلك الجوهر فجعله جنسا ايضا وصيره مقولة ثم وجد الجوهر ايضا في مكان ما يستل عن مكانه ويجاب عنه بما يستدل به عليه في مكانه فجعله جنسا ايضا وصيره مقولة اين ثم وجد الجوهر ايضا في نصبه باوضاع مختلفة حتى ان بعض اجزائه في مواضع من مكانه الخفيف به في وضع واحد فتغير وتبدل امكنة تلك الاجزاء في وضع آخر فجعل ذلك المعنى ايضا جنسا وصيره في مقولة الوضع ثم وجد الجوهر يؤثر في بعض الجواهر التي هي غيره بالشخص فصير ذلك المعنى ايضا جنسا وجعله مقولة يفعل ثم وجد الجوهر ايضا يتأثر عن غيره فجعل ذلك ايضا جنسا آخر وصيره مقولة ينفع ثم وجد الجوهر ويطيف به كله او بعضه جوهر آخر يتقل بانتقاله فجعل هذا المعنى ايضا جنسا وصيره مقولة له على ان الخاتم الذي في اصبع الانسان او اللباس الذي هو لابسه اذا نظرا له من حيث هو ملك له فهو بذلك المعنى من مقولة المضاف واما من حيث يحيط به بعضه او بكلامه ويتقل بانتقاله فهو من مقولة له فهذه هي الاجناس العشرة *

(و سئل) عن الادلة هل يتكافأ حتى يوجد للشيء ونقيضه دال قوي (٢٠١)
يكون دليل الشيء في القوة والصحة كدليل نقيضه ام لا *

(قَالَ) هذه مسئلة اذا اجبت بلا مطلقا او بنعم مطلقا فان ذلك غير صحيح .
(والاولى) ان نقسم الامور وننظر هل هي في ذلك المعنى بحكم واحد ام هي

مختلفة الحكم (فقول) ان الامور منها ضرورية ومنها ممكنة ولا يوجد للامور قسم ثالث وجميع الامور مبناها على احد هذين وهى كلها محصورة بـ ^١بذ بن فاني شىء كان من جملة الممكن فان مبنى القول فيه على المشهورات والانعكاسات والقانون الحسنه والتقليدات وما يشبهها مما هو فى حيز الممكن وفي مثل هذه فانه ليس من المحال ان تتكافأ الادلة حتى يوجد دليل الشىء والحجة على اثباته فى القوة والصحة والحس بالمكان الذى يوازيه ويكافيه دليل نقيضه والحجة عليه واما ما كان من المسائل والعلوم من حيز الضرورة فان مبناها يكون على الامر التى توجد ضرورة اولا توجد ضرورة وحيث يذكون دليل الشىء صحيحا وقويا وكذا لك الحجة عليه واما الدليل على نقيضه فواهايا وباطلا ضعيفا

(٢٩) (وسئل) عن التصور بالفعل كيف يكون وعلى اى جهة وهل هو ان يتصور بالفعل الشىء الذى هو من خارج على ما هو عليه (فقال) التصور بالفعل هو ان يحس الانسان بشىء من الامور التى هى خارجة النفس ويعمل العقل فى صورة ذلك الشىء ويتصوره فى نفسه على ان الذى هو من خارج ليس هو بالحقيقة مطابقا لما يتصوره الانسان فى نفسه اذ العقل الطف الاشياء مما يتصوره فيه اذ الطف الصور *

(٣٠) (وسئل) عن حصول الصورة فى الشىء على كم نوع يكون (فقال) ان حصول الصورة فى الشىء يكون على ثلاثة انواع (احدها) حصول الصورة فى الحس (والآخر) حصول الصورة فى العقل (والثالث) حصول الصورة فى الجسم فحصول الصورة فى الجسم يكون بالانفعال وهو ان يحصل صورة الشىء فى شىء آخر خارج عنه تقبل منه لها مثل الحديد الذى يدنى من النار فتحصل

فيه صورة النار وهي الحرارة وذلك لقبوله لها حتى يصير حاملا لها وهي محمولة فيه ويصدر عنه بتلك الصورة ما كان يصدر عن صاحب الصورة أو يشبه بذلك الذي كان يصدر *

(و اما حصول) الصورة في الحس فهو ان تحصل صورة الشيء في الحس لا بانفعال من الحس بها لكن بتصورها بالحال التي هي عليها من ملابسها للمادة وغير ذلك من الاحوال (و اما حصول) الصورة في العقل فهو ان تحصل صورة الشيء فيه مفردة غير ملابسة للمادة لا بتلك الحالات التي هي عليها من خارج لكن بتغير تلك الحالات ومفردة غير مركبة لا مع موضوع ومجردة عن جميع ماهي ملابسة *

(و بالجملة) فان الاشياء المحسوسة هي غير المعلومة والمحسوسات هي امثلة للمعلومات ومن المعلوم ان المثال غير الممثل فان الخط البسيط المعقول الذي هو طول بلاعرض وطرف السطح الذي يتوهم طرفا للجسم غير موجود مفردا من خارج لكن ذلك شيء يعقله العقل وقد يظن ان العقل يحصل فيه صورة الاشياء عند مباشرة الحس للمحسوسات بلا توسط وليس الامر كذلك وذلك ان بينها وسائط وهو ان الحس مباشر للمحسوسات فيحصل صورها فيه ويؤديها الى الحس المشترك حتى تحصل فيه فيؤدي الحس المشترك تلك الى التخيل والتخيل الى التمييز ليعمل التمييز فيما تهذيبا وتقيقا ويؤديها مهذبة منقحة الى العقل فيحصلها العقل عنده *

(وسئل) عن الاشياء التي يحتاج اليها في تعريف المجهولات وكم هي تلك (٣١) الاشياء (فقال) ان اقل ما يحتاج في تعريف المجحول هو شيان معلومان (بل اقول) انه لا يمكن ان نعلم مجحولا باقل ولا باكثر من شيئين معلومين

على الاستقصاء والتحصيل وذلك ان الذى يقدم ثلاثة معلومات واكثر لتعريف مجهول واحد فانه اذا استقصى النظر فيها فان احد تلك الثلاثة لا يخلو من ان يكون فضلا في تعريف ذلك المجهول حتى لو اسقط كان ذلك المجهول معلوما عن المعلومين الباقين او يكون ذلك الثالث لازما عن ذينك المعلومين فيسقط احد ذينك الباقيين ويبقى احدهما مع هذا الثالث في صورة تعريف ذلك المجهول والشيء لا يتبين بنفسه والشيء الواحد لا يتبين منه مجهول *

﴿ فصل ﴾

(القوى) والملكات والافعال الارادية التى اذا حصلت في الانسان عاقت عن حصول الغرض المقصود بوجود الانسان في العالم هي الشرور الانسانية والقوى والملكات والافعال الارادية التى اذا حصلت في الانسان كانت اسبابا لحصول الغرض المقصود بوجود الانسان في العالم هي الخيرات الانسانية فهذا حد الخير والشر الانساني *

(وحد ارسطاطليس) اياهما في كتاب الخطابة (فقال) الخير هو الذى يؤثر ذاته وانه هو الذى يؤثر غيره لاجله وانه هو الذى يتشوقه الكل من ذوى الفهم والحس (والشر) حده عكس ذلك *

﴿ فصل ﴾

(الفرق) بين الارادة والاختيار ان الانسان قد يقدم يختار الاشياء الممكنة وتقع ارادته على اشياء غير ممكنة مثل ان الانسان يهوى ان لا يموت والارادة اعم من الاختيار فان كل اختيار ارادة وليس كل ارادة اختيار *

﴿ فصل ﴾

(حد ارسطاطليس) النفس فقال انها استكمال اول جسم طبيعي آلي ذى

حياة بالقوة (وقال) الجوهر على وجهين جوهر هيو لاني وجوهر صوري والجسم على ضربين جسم طبيعي جسم صناعي فالاجسام الطبيعية على قسمين (قسم) له حياة كالحيوان و (قسم) ليس له حياة كالاسطقسات و (الجسم) الصناعي كالسير والتوب وما يشبههما *

﴿ فصل ﴾

(الاسطقسات) مبادئ الجواهر المركبة من الاسطقسات وهي النار والهواء والماء والارض والجواهر المركبة من الاجسام الطبيعية واثنا عشرة (والاسطقسات) بسائط عند الجواهر المركبة لانها مبادئها والهيو لي آخر الهويات واخصها ولولا قبوله للصورة لكان معد وما بالفعل وهو كان معدوما بالقوة فقبل الصورة فصار جوهر اتم قبل الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة فصار اسطقسات ثم تولد منه صنوف المواليد والتراكيب *

﴿ فصل ﴾

(الافلاك) كلها متناهية وليس وراءها جوهر ولا شيء ولا خلاء ولا ملاء والدليل على ذلك انها موجودة بالفعل وكل ما هو موجود بالفعل فهو متناه ولولم يكن متناهيا لكان موجودا بالقوة فهذه الاجرام السماوية كلها موجودة بالفعل لا تحتل زيادة واستكمالاً *

(و حكي) عن افلاطن اوسقراط انه كان يمتحن عقول تلامذته فيقول لو كان الموجود غير متناه وجب ان يكون بالقوة لا بالفعل *

(سئل) عن معنى قولهم العلم بالاضداد واحد هل تصح هذه القضية ام لا وان (٣٢) صححت فمن اي جهة تصح (فقال) هذه مسألة جدلية والمسائل الجدلية من حيث الممكن على الاكثر وكل ما هو من هذا الحيز فانما ينظر فيه من جهة وجهة

وكل ما ينظر فيه من جهات مختلفة فإن الحكم الواحد يصح في بعض تلك الجهات وتقيض ذلك الحكم يصح ايضا في جهة اخرى *

(فمن نظر في هذه) المسئلة النظر في ذوات الضدين فليس العلم بها واحدا وذلك ان العلم بالسواد غير العلم بالبياض والعلم بالعادل غير العلم بالجائر (واما من نظر) في الضد من حيث هو ضد لضده فانه حيث يصر نظره في بعض المضافات اذ الضد من حيث هو ضد لضده هو من باب المضاف والمضافان العلم بهما واحد وذلك انه لا يمكن ان يعرف احد المضافين على التحصيل حتى يعرف الذي اليه يضاف على التحصيل فن هذه الجهة يكون العلم بالضدين واحدا *

(وبعض الناس) ظنوا معنى قولهم العلم بالضدين واحد هو ان العلم الذي يعلم الضد الواحد فبذلك العلم بعينه يعلم الضد الآخر (يعنون) بقولهم ان العلم من حيث العلم بجميع الاشياء (ولو سئلوا) لم لا تقولون ان العلم بالمضافين واحد والعلم بالنقيضين واحد والعلم بالمبتأئين واحد وخصصتم الضدين من بين جميع المختلفات (لقالوا) ان التباين الذي بين الضدين اشد التباينات و اذا صح الحكم في الابلغ صح فيما دونه (وهذا) عندى ضعيف والاول اصح *

(والمتقابلان) هما الشيئان اللذان لا يمكن ان يوجد في موضوع واحد من جهة واحدة في وقت واحد والمتقابلات اربع المضافان مثل الاب والابن والمتضادان مثل الزوج والفرج والدم والممسكه مثل العمى والبصر والموجبة والسالبة (والكليات) ضربان ضرب يعرف من موضوعاتها وذواتها ولا يعرف من موضوع اصل شيئا خارجا عن ذاته وهو كل الجواهر (وضرب) تعرف من موضوعاتها وذواتها ومن موضوعات اخر اشياء خارجة عن ذاتها

ذواتها وهو كل العرض الذي هو في موضوع وعلى موضوع (والاشخاص) ضربان (ضرب) لا تعرف من موضوعاتها ذواتها ولا شيء خارج عن ذواتها وهو شخص الجوهر الذي لا يقال على موضوع ولا في موضوع واشخاص الجواهر انما تكون معقولة بكلياتها وكمياتها انما تصير موجودة باشخاصها واشخاص الجواهر التي يقال انها جواهر اول وكمياتها جواهر توان لان اشخاصها اولى ان تكون جواهر اذ كانت اكل وجودا من كمياتها من قبل انها اخرى ان تكون مكثفة بانفسها في ان تكون موجودة *

(و اخرى) ان تكون غير مفتقرة في وجودها الى شيء آخر اذ كانت غير محتاجة في قوامها الى موضوع اصلا وانها ليست في موضوع ولا على موضوع *

(وانواع) الجواهر الاول اخرى ايضا على هذا المثال ان تكون جواهر (وضرب) لا يعرف عن موضوعه ما هو خارج عن ذاته وهو شخص العرض والعرض المذكور في هذا الموضع اعم مما تقدم ذكره في (ايساغوجي) فان ذلك جنس وما تقدم ذكره نوعان له وكل قضيتين متقابلتين اما شخصيتان معا واما مهملتان معا واما متضادتان واما تحت المتضادتين واما متناقضتان والمتضادتان يكون (١) جميعا في الممكنة والتي تحت المتضادتين تصدقان في الممكنة وسائرهما تقسمان الصدق والكذب في جميع الجهات وتقابل الموجب والسالبة اعم من تقابل المتضادتين لان المتضادتين لا يقسمان الصدق والكذب مالم يكن موضوعهما موجودا وتقابل الايجاب والسلب يقسمان الصدق والكذب وان لم يكن موضوعهما موجودا وتقابل الايجاب والسلب مثل قولك زيد ابيض زيد ليس بابيض الانسان حيوان الانسان ليس بحيوان وتقابل

(١) له تكذبان جمعا ١٢

الموجبات التي محمولاتها اضداد مثل قولك زيد ابيض زيد اسود هذا العدد زوج هذا العدد فرد واذا كانت القضايا التي محمولاتها اضداد لا تخلو من امريين او امور محدودة كانت قوتها قوة الموجبة والسالبة كقولنا كل عدد زوج فهو يصدق حتى تصدق الموجبة والسالبة ويكذب حتى يكذب فاذا ليس ينبغي ان يجعل التلوينات موجبات محمولاتها اضداد بل النقائص ولا ينبغي ان يوجد في اتقياس الخلف .

(الاسم) الا ان ينظر الى ذلك ويستعمما اذا كانت قوتها قوة الموجبة واسمايتها انما تكون فيها الشرائط التي ذكرناها على مال ما يوجد في الهندسة كقولنا هذا اما اكبرا واصغرا ومساو والاسماء غير المحصلة ثلاثة معان .

(الاول) منها معنى العدد مثل فلان جاهل وفلان اعشى .
(والثاني) اعنى منه وهو رفع الشيء عن امر موجود شأن ذلك المرفوع عنه ان يجرديه اربى نوعه او في جنسه اما باصطرار او بامكان كقولنا عدد لا زوج فانه يحجب مسمى

(والثالث) اعنى من هذا وهو رفع الشيء عن امر واحد وان لم يكن من شأن الشيء ان يوجد له احتمالا في كله ولا في بعضه كقوله في الله سبحانه انه لا مائت وفي السماء لا حصف ولا ثيل و اي امر حمل عليه اسم غير محصل فينبغي ان يوجد ذلك الامر موجودا و اي امر كان وجودا وسلب عنه شيء كانت هو ذلك الشيء قوة ايجاب معدول ولا فرق في العبارة عنه بين ان يجعل سلبا او ايجابا معدولا لان الحق في امر ما يوجد ان يسلب عنه شيء ويكون موقعه مرفوعا بمتجه لا يحبر قباسه ان يغيره فيجعله ايجابا معدولا حتى يطرد القياس

(كأن) سالنا عن سقراط هل هو حكيم وهل هو موجود كأن ولا حكيم
 كقولنا ليس بحكيم وإذا لم يكن سقراط موجودا فليس ان يقول سقراط
 لا حكيم وهذا الذي قلنا اصل عظيم الغناء في العلوم وانغاله عظيم المضرة
 فينبغي ان يعتني به فيرناض فيه والسلب اعم من صور غير المحصل لاز السلب
 يشتمل على رفع عما شأنه ان يوجد فيه وما لا يوجد فيه والاعم الغير المحصل هو
 رفع الشيء عما شأنه ان يوجد فيه فازقونا هذا الحائط عالم وهذا الحائط ليس
 بعالم يقتسم الصدق والكذب *

(اماقونا) هذا الحائط عالم اوانه جاهل لا يقتسم الصدق والكذب فان
 السلب هو رفع الشيء عما يمكن وجوده فيه وعما لا يمكن والايم غير المحصل
 هو رفع الشيء عما شأنه ان يوجد فيه والتمثيل انما يكون بان يرجد او يعلم
 اولاً ان شيئاً موجود الامر جزئي فينتقل الانسان من ذلك الامر الى امر
 حزني شبيه بالاول فيحكم به عليه واذا كان الامر ان المرئيان يعصها المعنى الكلي
 اذى من جهة وجد الحكم في الجزئي الاول وكان وجود ذلك الحكم في
 الاول اظهر واعرف وفي اناني احق بالاول له مثال واناني ممل بالاول
 وحكمنا بذلك عليه تمثل اناني بالاول ومثال الجسم هو الحائط وفلان وفلان
 والحائط كون فالجسم مكون والسما جسم والجسم مكون من سما مكون

(وقد يكون) القياس عن مقدمات كثيرة مثل قوائم كل جسم متوحد وكل
 مؤلف مقارن لحدث لا ينفك منه فاذا كل جسم مقارن لحدث لا ينفك
 منه وكل مقارن لمرض لا ينفك منه فهو مقارن لحدث لا ينفك منه فاذا
 كل جسم مقارن لحدث لا ينفك منه وكل مقارن لحدث لا ينفك منه فهو
 غير سابق للمحدث فاذا كل جسم غير سابق للمحدث وكل ما هو غير سابق

للمحدث فوجوده مع وجوده فاذا آكل جسم فوجوده مع وجود المحدث
وكل ما وجوده مع وجود المحدث فوجوده بعد لا وجوده وكل ما وجوده
بعد لا وجوده فهو حادث الوجود فكل جسم هو حادث الوجود والعالم جسم
فاذا العالم محدث *

(والقياس) على طريق الجدول ردك الشئ الى المشارك له في علته لتحكم له
بمثل حكمك الذي اوجبت له العلة وهذا هو التمثيل بمينه *

تم طبع هذه الرسالة بعونه تعالى شأنه في اول ربيع الاول سنة (١٣٤٤) هجرية
بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية في عهد حضرة الملك المعان السلطان
مير عثمان علي خان سلطان العلوم ادام الله سلطته واعلى كلمته

تنبية

انه لم يحضر لدينا وقت تصحيح هذه الرسالة غير نسخين وهما
على ما فيها من كثرة المثالب وتشويش المطالب كالواحدة
لما بينهما من كمال الاختلاف وعدم الاختلاف
فان عثر الواقف عليها على بعض الانحلال
فترجوه عدم المؤاخذه وهو المأمول
والمذر عند كرام الناس مقبول
والحمد لله وصلى الله على
محمد وآله واصحابه
اجمعين آمين

م م م م

م م م

